

УДК 28**Экзистенциальная значимость осознанной веры в исламе****Латыпов Линар Наилевич**

Кандидат филологических наук,
 проректор по внешним связям,
 Казанский (Приволжский) федеральный университет,
 420008, Российская Федерация, Казань, ул. Кремлевская, 18;
 e-mail: latypov_1955@bk.ru

Аннотация

В статье раскрывается содержание понятия «осознанная вера» в вероучении ислама с точки зрения экзистенциальной философии. Содержание понятия «осознанная вера» определяется самим ниспосланным дискурсом Священного Корана. Контент «осознанной веры» формируется на основе познания разумом сути ниспосланных Всевышним «знамений» («айятов»), свидетельствующих и раскрывающих истину. Модальность осознанной веры, т. е. непринятие религиозных постулатов на веру, а осознание их на основе умозаключений, является яркой отличительной чертой вероучения ислама. Коран не призывает принять бытие Всевышнего на веру, а сура за сурой, аят за айятом логически разъясняет феноменологию проявлений Божественного закона, его экзистенциальный императив, что наполняет человеческое сознание определенным качественным и количественным содержанием, позволяющим выйти на уровень не просто «веры», а твердого «знания». Именно по этой причине учение Корана послужило мощным стимулом развития естественных и гуманитарных наук в исламском мире, с последующим влиянием на развитие наук на Западе. Ученые исламского мира традиционно относились к научным изысканиям как к служению Всевышнему, внемля словам Пророка о том, что час, проведенный в размышлении над созданным Творцом, равен семидесяти годам молитвы.

Для цитирования в научных исследованиях

Латыпов Л.Н. Экзистенциальная значимость осознанной веры в исламе // Контекст и рефлексия: философия о мире и человеке. 2019. Том 8. № 3А. С. 147-154.

Ключевые слова

Ислам, философия ислама, Коран, религиозная философия, религия.

Введение

Если Всевышний бытийно трансцендентен, то суть Его может быть раскрыта через анализ разумом экзистенциальных проявлений действия Закона Всевышнего как в духовной, так и в материальной жизни человека и мироздания в целом: *«Он – творец небес и земли!.. Это Аллах, Господь ваш. Нет Бога, кроме Него – творца всего сущего. Так поклоняйтесь же Ему, ибо Он – властитель над всем сущим»* (Коран, 6:101-102, пер. Османов). Аль Газзали считал: «Его [Всевышнего] существование в Его сути познается разумом» [Al-Ghazaali, 1969, 3]. Трансцендентного Бога можно «увидеть разумом» только по его творениям и неумолимому в исполнении нравственному закону. В продолжение своей мысли Аль-Газзали уточняет, что мир видимый ('alam al-mulk) воспринимается органами чувств, а мир невидимый ('alam al-malakut) – «светом разума» [Ibidem, 109]. Через мир видимый разум раскрывает сущностно-бытийную суть мира невидимого. Многими учеными человечества мироздание воспринималось как Священная Книга от Всевышнего. Видный физик Генрих Герц сказал об открытии уравнений Максвелла: «Мы открыли текст, написанный рукой Бога» [Гриб, www].

Известны слова великого Кеплера: «Я чувствую себя захваченным и одержимым невыразимым восторгом от божественного зрелища небесной гармонии» [Вильчек, 2007, 67]. Позже Кант восхищенно отмечает: «...две вещи наполняют душу всегда новым и все более сильным удивлением и благоговением, чем чаще и продолжительнее мы размышляем о них, – это звездное небо надо мной и моральный закон внутри меня» [Кант, 1994, т. 4, 562].

Основная часть

В исламском вероучении оба понятия «мироздание» и «нравственность» едины в Законе Всевышнего ("Shari'a"). В Священном Коране указывается, что Всевышний равно ниспослал знамения, локации раскрытия Божественных знаний в мироздании и в душе человека: *«Мы покажем им Наши знамения по свету и в них самих [anfusihi], пока им не станет ясно, что это есть истина [Haqq]»* (Коран, 41:53, пер. Кулиев). Отметим, что в исламской философии у ряда философов (скажем, Аль-Кинди) трактовка понятия "Nafs" объемлет в единстве и духовность, и разум, поскольку "Nafs" непосредственно создан в человеке Творцом и связан нравственными ценностями с Всевышним [Ибрагим, Ефремова, 2009, 93].

Цементирующим элементом взаимодействия и взаимосуществования всех элементов мироздания является единая воля Всевышнего, проявляющаяся в виде закона, указания содержания единого и всеобщего экзистенциального акта: *«Воистину, Мы сотворили каждую вещь по предопределению. А веление Наше – едино, словно мгновение ока»* (Коран, 54:49-50, пер. Османов).

Житейские выражения «найти себя», «найти свое место», «человек на месте» напрямую связаны с осознанием индивидуального «смысла жизни» [Антология..., 1969, т. 1-1]. Аль-Газзали указывал на то, что «тот, кто узнал себя самого, узнал Господа» [Imam Ghazzali, 2001, 1]. Уточним, что тот, кто узнал истинного себя («нашел себя»), осознал свою Господом предписанную «миссию». А кто обрел истинное знание своей «миссии» и исполняет ее, тот обретает истинное счастье, что неизбежно дает осознание того, что она предписана от Всевышнего.

Не созвучно ли это с мыслью Мамардашвили о том, что «мы проделываем опыт сознания, если акт думания есть часть испытания нами нашей судьбы» [Мамардашвили, 2002, 505]? Исполнение воли Всевышнего (если это действительно исполнение Его воли) не отягощает ни мысленно, ни физически. Пророк Мухаммад утверждал, что то, что предначертано человеку, ему дается легко [Dehlivi, 1994, 22]. Изучение и познание законов мироздания – путь к пониманию своего места в этом мире и «смысла жизни» как исполнения прямой воли Всевышнего по отношению к существованию конкретного индивида: *«Аллах же глаголет истину и наставляет на прямой путь» (Коран, 33:4, пер. Кулиев).*

Поклонение Всевышнему через исполнение догматически-ритуальной традиции важно, но не является приматом вероучения ислама. Пророк Мухаммад указывал: «Превосходство знающего над поклоняющимся подобно моему превосходству над нижайшим из вас» [Ан-Навави, 2001, 582]. Во главу вектора учения ставится познание воли Всевышнего и Закона Всевышнего как императива верной экзистенциализации бытия: *«Господь не ошибается» (Коран, 20:52, пер. Кулиев).* Важно узнать, как настроить свою волю на волну воли Всевышнего. По вероучению ислама, Коран в этом вопросе – единственный достоверный (ибо ниспослан от Бога) источник подобного знания, это «инструкция», «руководство» по подготовке разума к осознанию сути Божественного волеизлияния и ее практикоприменительной конкретики: *«Воистину, прямое руководство – только от Аллаха. Разве они станут [, о мусlime], препираться с вами пред вашим Господом? Скажи [, Мухаммад]: "Воистину, милость – во власти Аллаха. Он дарует ее, кому пожелает". Воистину, Аллах – всеобъемлющий, знающий» (Коран, 3:73, пер. Османов).*

Целостное осознание мира, осмысленно сотворенного и поддерживаемого знанием Всевышним, является основой миропонимания и нравственно ориентированной жизни – «Прямого пути» (Siraat al-Mustaqim): *«Аллах указывает на прямой путь» (Коран, 16:9, пер. Кулиев); «Аллах властен над всем сущим... Аллах объемлет Своим знанием все сущее» (Коран, 65:12, пер. Османов).* «Интуиция Смысла, как логического, так и жизненного, есть интуиция всеединства как подлинно сущего и как должного. Интуиция всеединства представляет собой *gr̄ius* всякого сознания» [Трубецкой, 2011, 113]. Поскольку едины Закон Всевышнего ("Shari'a") и Истина Всевышнего («Логос»), все экзистенциальные акты мироздания в своей сущностно-бытийной сути едины. Находятся во «взаимосвязи структуры физических законов, естества математики и разумного мышления» [Пенроуз, 2015, 40], и един «строительный материал» мироздания. По словам профессора Оксфордского университета Роджера Пенроуза, «если пришлось бы поменять между собой электрон в человеческом мозге и электрон в кирпиче, то состояние системы осталось бы в точности тем же самым, что и до этого – тем же самым, а не просто неотличимым. Аналогичное правило справедливо и для протонов, и для других разновидностей частиц, а также целых атомов, молекул и т. п.» [Там же, 56].

В древнегреческой философии, в частности философии Гераклита, понятие «Логос» свидетельствует о едином разуме, об общем законе сущего, о единстве всех вещей [Трубецкой, 2011, 23]. Он считал критерием истины божественный разум, через участие в котором мы становимся разумными [Антология..., 1969, т. 1-1, 279]. Общий разум есть критерий истины, частные же суждения могут быть ложными [Секст Эмпирик, 1976, т. 1, 33].

Великий гений ученых древней Греции заключается в интуитивном понимании и дальнейшем осознании того, что, поскольку человек является неотъемлемой частью Вселенной, Логос мироздания можно раскрыть путем способности уловить имманации Логоса в душе и разуме [Платон, 2013]. «Тот факт, что наблюдаемая ныне картина Вселенной ведет свое начало

от Большого взрыва – а именно это предначертано законами физики, – убедительно свидетельствует о том, что и сами эти законы не случайны или бессистемны, а содержат элемент целесообразности» [Девис, 1989, 15]. По мнению Ашфак Улла Саида, с гипотезой сотворения мироздания в результате Большого взрыва [Syed, 1998, 75] и, по нашему мнению, с теорией «сингулярности» и «расширяющейся Вселенной» коррелируют, к примеру, аяты Корана: *«Мы воздвигли небо благодаря могуществу, и Мы его расширяем» (Коран, 51:47, пер. Кулиев); «Неужели неверующие не видят, что небеса и земля были единым целым и что Мы разделили их и сотворили все живое из воды? Неужели они не уверуют?» (Коран, 21:30, пер. Кулиев).*

Обратим внимание на значение слов *hikma* («мудрость») и *wa'aza* («уведещивать»). Если семантика корня слова *hikma* коррелирует с высшим разумом, т. е. «Логосом», то семантика корневой основы слова *wa'aza* – с приведением доводов с указанием причинно-следственных связей и последствий – «логикой» [Omar, 2003, 613]. Не случайно в исламской философии логика доказательств при раскрытии истины являлась одним из источников «достоверного знания... вытекающего из логической необходимости» [Роузентал, 1978, 108]. Согласно Ф. Роузенталу, арабское слово *mantiq* (*nutq*) – «речь» – было избрано служить буквальным и искусственным переводом технического значения греческого слова *logos*, а словосочетание «наука речи» (*'ilm al-mantiq*) – обозначения понятия «логика» [Там же, 109]. На непосредственную связь коранического *mantiq* и древнегреческого *logos* указывает и Джон Эспозито в «Оксфордском словаре ислама» [Esposito, 2003, 181].

Как един «Логос» мироздания, так и универсальна «логика» человеческого мышления. Не вдаваясь в подробности объемной темы раскрытия логики Корана, отметим, что дискурс Священного Корана раскрывается в посылках, отражающих основные законы формальной логики: закон тождества, закон противоречия, закон исключения третьего, закон достаточного основания [Кондаков, 1971, 310].

Согласно закону тождества, каждая мысль, которая приводится в данном умозаключении, при повторении должна иметь одно и то же определенное, устойчивое содержание [Там же, 596]. В Коране с первой суры до завершающей указывается одно – то, что только Всевышний *«глаголет истину и наставляет на прямой путь» (Коран, 33:4, пер. Кулиев).*

Согласно закону достаточного основания, всякая истинная мысль должна быть обоснована другими мыслями, истинность которых доказана [Там же, 163]. В соответствии с вероучением ислама, истина о существовании мироздания очевидна. С опорой на эту неоспоримую истину выстраивается дальнейшая логика обоснования бытия Всевышнего, Творца и Законодателя: *«Из Его знамений – то, что небо и земля держатся по Его воле... Ему принадлежат те, кто на небесах и на земле. Все подвластны Ему. Он – тот, кто создает творение первично... Ему принадлежит наивысшее достоинство на небесах и земле, и Он – великий, мудрый» (Коран, 30:25-27, пер. Османов).*

Согласно закону противоречия, не могут быть одновременно истинными две противоположные мысли об одном и том же предмете, взятом в одно и то же время и в одном и том же отношении [Там же, 488]: *«Клянусь моим Господом, ведающим сокровенное. Не укроется от Него ничто, даже весом в пылинку, ни на небесах, ни на земле. И нет ничего меньшего пылинки или большего ее, чего не было бы в ясном Писании» (Коран, 34:3, пер. Османов).*

Коранический Логос не только «рационален», но и аксиологичен. Категории нравственности (любовь, добро, милосердие, терпение, прощение, совесть и др.) божественны, ибо духовно даны каждому человеку изначально: *«Он придал ему форму, вдохнул*

в него частицу Своего Духа и даровал вам слух, зрение и сердце» (Коран, 32:9, пер. Османов). В этом плане, в отличие от «морали» – окказиональной временно-пространственной социализации «нравственности», остающаяся тысячелетиями нетленной и неизменяющейся духовная парадигма контента свидетельствует о вневременности истинной Нравственности и каузально указывает на источник, логическую (ибо от Божественного Логоса) первопричину – Творца и Законодателя.

Для эффективного исполнения «миссии» Всевышний изначально сформировал физические и ментальные способности человека, его так называемый «талант от Бога»: *«О человек! Что ввело тебя в заблуждение относительно твоего Великодушного Господа, Который сотворил тебя и сделал твой облик совершенным и соразмеренным? Он сложил тебя в том обличье, в каком пожелал»* (Коран, 82:8, пер. Кулиев). Русский философ Александр Зиновьев пишет: «Вера в силы Бога (религиозность) помогает человеку в решении таких и только таких его проблем, решение которых зависит целиком и полностью от самого человека» [Зиновьев, 2011, 146].

Заключение

Коран указывает человеку на его высокое предназначение, на то, что Творец возвысил человека над всем остальным сотворенным Им миром и наделил человека разумным и духовным качеством наместника Всевышнего (“Khalifah”) на земле: *«Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле»* (Коран, 24:55, пер. Кулиев). «Наместничество» проявляется прежде всего в том, что человек предпринимает свободно осознанные и самостоятельные волевые действия, руководствуясь высшим даром от Бога – духовностью высшей Нравственности. В связи с этим значимы мысли академика Вернадского, разработавшего в продолжении учения о биосфере учение о ноосфере, когда биосфера «превращается в ноосферу, создаваемую прежде всего ростом науки, научного понимания» мира, активного вмешательства разума и деятельности человека в экзистенцию мироздания на уровне как микромира, так и макромира.

Всякий раз, когда человек становится перед выбором «пути», он становится «лицом к лицу» с модальностью Божественного наставления, указывающего на «Прямой путь» жизни: *«Таков Мой прямой путь. Следуйте по нему и не следуйте другими путями, поскольку они собьют вас с Его пути»* (Коран, 6:153, пер. Кулиев). Но зачастую человек «не видит Бога», не желает знать Его наставления и выбирает ложный вариант жизни, который приводит к потере внутреннего равновесия, в депрессивный тупик, к состоянию «разочарования жизнью»: *«Воистину, беззаконники находятся в полном разладе с истиной»* (Коран, 22:53, пер. Кулиев). В Коране звучит предупреждение о том, что весь мир может рухнуть, если каждый пойдет по пути игнорации наставлений Всевышнего: *«А если бы истина зависела от их желаний, то сгинули бы небеса, земля и те, кто на них»* (Коран, 23:71, пер. Кулиев).

«Осознанная вера» как знание также включает в себя элемент обязательного распространения этого знания и обучения других людей: *«Воистину, тех, которые скрывают ниспосланные Нами ясные знамения и верное руководство после того, как Мы разъяснили это людям в Писании, проклянет Аллах и проклянут проклинающие за исключением тех, которые раскаялись, исправили содеянное и стали разъяснять истину. Я приму их покаяния, ибо Я – Принимающий покаяния, Милосердный»* (Коран, 2:159-160, Кулиев). Пророк Мухаммад говорил, что тому, кто отправляется в поисках знания и обучает людей, Всевышний засчитывает эти деяния как один свершенный Хадж. Только исполнение нравственного закона Всевышнего

(не обусловленных внешней земной причинностью любви, добра, терпения, милосердия) и передача друг другу познанной истины делают жизнь человека экзистенциально значимой и полной: *«Клянусь предвечерним временем, что люди несут убытки, кроме тех, которые уверовали, совершали праведные деяния, заповедали друг другу истину и заповедали друг другу терпение!»* (Коран, 103:1-3, пер. Кулиев).

В Коране постоянно звучит призыв «размыслить», понять, осознать, что прямо указывает на примат знания (‘Ilm) над верой (Iman). Знание Всевышнего несравненно выше веры в Него, и только осознанные действия приносят наивысший результат.

Примечательно, что корневая основа самого слова islam, помимо наиболее известного значения «подчинение», имеет и такие значимые с точки зрения экзистенциальной философии сигнификации, как «спасать», «протягивать руку», «быть в мире с Богом», «быть в мире со всеми», «быть в мире с самим собой», «совершенно чистый, лишенный пороков (salim)», «путь к спокойствию». Достижение указанных состояний души и разума невозможно без ясного самоосознания себя как необходимого исполнителя воли Всевышнего. Одно из ключевых значений слова «ислам» – «подчинение воле Всевышнего». Поскольку подчинение не может быть насильственным (*«Нет принуждения в вере»* (Коран, 2:256, пер. Османов), оно возможно только по свободной воле, которая основывается на осознании разума правоты Всевышней воли. Познание воли Всевышнего интеллектом, к чему призывает постоянно Коран, неизбежной логикой ведет к осознанию Логоса Всевышнего. Логос Всевышнего своим всеединством объемлет и интеллект человека, и логику. Поэтому Коран призывает: *«Обрати же свой лик к религии с верностью по установлению Аллаха, которое он предписал людям. То, что сотворил Аллах, не подлежит изменению – таков [закон] истинной веры»* (Коран, 30:30, пер. Османов).

Пока человек не осознает суть Закона Всевышнего как основы существования мироздания, он не сможет осознать свое место в этом мироздании, свою экзистенциальную миссию и то, как ее исполнить сполна. Достижение последнего является главным мерилем служения Всевышнему.

Библиография

1. Ан-Навави М. Сады праведных. М.: Бадр, 2001. 879 с.
2. Антология мировой философии: в 4 т. М.: Мысль, 1969. Т. 1-1. 576 с.
3. Вильчек Ф. Красота физики: постигая устройство природы. М.: Альпина нон-фикшн, 2007. 604 с.
4. Грив А.А. Диспут о филиокве и раскол Запад-Восток. URL: http://www.rspp.su/pravoslavie/statyi/grib_filioque.html
5. Девис П. Суперсила. М.: Мир, 1989. 271 с.
6. Зиновьев А.А. Иди на Голгофу. Гомо советикус. Распутье. Русская трагедия. М.: Астрель, 2011. 893 с.
7. Ибрагим Т.К., Ефремова Н.В. Мусульманская философия: антология. Казань: ДУМ РТ, 2009. 669 с.
8. Кант И. Собрание сочинений: в 8 т. М.: Чоро, 1994. Т. 4. 630 с.
9. Кондаков Н.И. Логический словарь-справочник. М.: Наука, 1971. 696 с.
10. Мамардашвили М.К. Эстетика мышления // Философские чтения. СПб.: Азбука-классика, 2002.
11. Пенроуз Р. Новый ум короля: о компьютерах, мышлении и законах физики. М.: Ленанд, 2015. 416 с.
12. Платон. Полное собрание сочинений. М.: Альфа-книга, 2013. 1311 с.
13. Роузентал Ф. Торжество знания. Концепция знания в средневековом исламе. М.: Наука, 1978. 372 с.
14. Секст Эмпирик. Сочинения: в 2 т. М.: Мысль, 1976. Т. 1. 399 с.
15. Трубецкой Е.Н. Смысл жизни. М.: АСТ, 2011. 396 с.
16. Al-Ghazaali. Ilya Ulum al-Din // The foundations of the articles of faith. Lahore: Sh. Muhammad Ashraf, 1969.
17. Dehlivi S. Jaannat Ki Kunji: key to the garden of paradise. New Delhi: Seed international, 1994. 360 p.
18. Esposito J.L. Oxford dictionary of Islam. New York: Oxford University Press, 2003. 359 p.
19. Imam Ghazzali. Kimiyya-I-Sa’adat. Lahore: Kazi Publications, 2001. 1002 p.
20. Omar A.M. The dictionary of the Holy Qur’an. Hockessin: Noor foundation international Inc., 2003. 689 p.
21. Syed A.U. Index of Quranic Topics. Washington, 1998. 700 p.

The existential significance of conscious faith in Islam

Linar N. Latypov

PhD in Philology,
Vice-Rector for External Relations,
Kazan (Volga region) Federal University,
420008, 18, Kremlevskaya st., Kazan, Russian Federation;
e-mail: latypov_1955@bk.ru

Abstract

The article deals with the content of the concept of "conscious faith" in the doctrine of Islam from the perspective of existential philosophy. The content of this concept is determined by the discourse of the Holy Quran. The content of "conscious faith" is formed on the basis of the knowledge of the essence of sent down "signs" ("ayats"). The modality of conscious faith is a bright feature of the doctrine of Islam. The Quran does not call to accept the existence of God on faith, and sura for sura, ayat for ayat logically explains the phenomenology of manifestations of the Divine law, its existential imperative, which fills the human consciousness with certain qualitative and quantitative content, allowing people to reach the level of not just "faith", but solid "knowledge". It is for this reason that the doctrine of the Quran served as a powerful stimulus for the development of natural sciences and humanities in the Islamic world, with subsequent influence on the development of sciences in the West. The scholars of the Islamic world have traditionally treated scientific research as some kind of service to God, heeding to the words of the Prophet that one hour spent in meditation on the created by God is equal to seventy years spent on prayers.

For citation

Latypov L.N. (2019) Ekzistentsial'naya znachimost' osoznannoi very v islame [The existential significance of conscious faith in Islam]. *Kontekst i refleksiya: filosofiya o mire i cheloveke* [Context and Reflection: Philosophy of the World and Human Being], 8 (3A), pp. 147-154.

Keywords

Islam, philosophy of Islam, Quran, religious philosophy, religion.

References

1. Al-Ghazaali (1969) *Ilyu Ulum al-Din*. In: *The foundations of the articles of faith*. Lahore: Sh. Muhammad Ashraf.
2. An-Nawawi M. (2001) *Sady pravednykh* [The gardens of the righteous]. Moscow: Badr Publ.
3. *Antologiya mirovoi filosofii: v 4 t.* [The anthology of world philosophy: in 4 vols.] (1969), Vol. 1-1. Moscow: Mysl' Publ.
4. Davies P. (1984) *Superforce*. Touchstone. (Russ. ed.: Davies P. (1989) *Supersila*. Moscow: Mir Publ.)
5. Dehlivi S. (1994) *Jaannat Ki Kunji: key to the garden of paradise*. New Delhi: Seed international.
6. Esposito J.L. (2003) *Oxford dictionary of Islam*. New York: Oxford University Press.
7. Grib A.A. *Disput o filiokve i raskol Zapad-Vostok* [The debate about the Filioque and the Great Schism]. Available at: http://www.rspp.su/pravoslavie/statyi/grib_filioque.html [Accessed 14/05/19].
8. Ibragim T.K., Efremova N.V. (2009) *Musul'manskaya filosofiya: antologiya* [Muslim philosophy: anthology]. Kazan: Spiritual Administration of Muslims of the Republic of Tatarstan.
9. Imam Ghazzali (2001) *Kimiyya-I-Sa'adat*. Lahore: Kazi Publications.
10. Kant I. (1994) *Sobranie sochinenii: v 8 t.* [Collected works: in 8 vols.], Vol. 4. Moscow: Choro Publ.
11. Kondakov N.I. (1971) *Logicheskii slovar'-spravochnik* [Logical dictionary-reference]. Moscow: Nauka Publ.

-
12. Mamardashvili M.K. (2002) *Estetika myshleniya* [The aesthetics of thinking]. In: *Filosofskie chteniya* [Philosophical readings]. St. Petersburg: Azbuka-klassika Publ.
 13. Omar A.M. (2003) *The dictionary of the Holy Qur'an*. Hockessin: Noor foundation international Inc.
 14. Penrose R. (1989) *The emperor's new mind: concerning computers, minds, and the laws of physics*. (Russ. ed.: Penrose R. (2015) *Novyi um korolya: o komp'yuterakh, myshlenii i zakonakh fiziki*. Moscow: Lenand Publ.)
 15. Plato (2013) *Polnoe sobranie sochinenii* [Complete collected works]. Moscow: Al'fa-kniga Publ.
 16. Rosenthal F. (1970) *Knowledge triumphant: the concept of knowledge in medieval Islam*. (Russ. ed.: Rosenthal F. (1978) *Torzhestvo znaniya. Kontseptsiya znaniya v srednevekovom islame*. Moscow: Nauka Publ.)
 17. Sextus Empiricus (1976) *Sochineniya: v 2 t.* [Works: in 2 vols.], Vol. 1. Moscow: Mysl' Publ.
 18. Syed A.U. (1998) *Index of Quranic Topics*. Washington.
 19. Trubetskoi E.N. (2011) *Smysl zhizni* [The meaning of life]. Moscow: AST Publ.
 20. Wilczek F. (2015) *A beautiful question: finding nature's deep design*. Allen Lane. (Russ. ed.: Wilczek F. (2007) *Krasota fiziki: postigaya ustroistvo prirody*. Moscow: Al'pina non-fikshn Publ.)
 21. Zinov'ev A.A. (2011) *Idi na Golgofu. Gomo sovetikus. Rasput'e. Russkaya tragediya* [Go to Calvary. Homo sovieticus. The dilemma. The Russian tragedy]. Moscow: Astrel' Publ.